

وفيه المثل الأعلى ، نحن نرى رئيس العمال في موقع ما يوزع العمل على عماله بما
يسع وقت كل منهم ، فيما بالنا بالرب الخالق ، ولذلك يقول الحق :
﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۖ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾

(من الآية ٢ ومن الآية ٣ سورة الطلاق)

والصلاة رزق عبودي بحررك من أى خوف ، وفصلها لا حدود له لأن فارضها هو
الخالق المرئ ، فكيف نبخل على نفسك أن تكون موصولاً بربك ؟
ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا قَائِمُونَ
فَانْهَمُوا بِالْمُوتِ كَمَا تَقُومُونَ ۖ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ
مَا لَا يَرْجُونَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝١٥﴾

وهذه الآية تذكرة لنا بكيفية الرد عل من يدعون التحرد ويحاولون إظهار الإسلام
بأنه يصلح للعصر الذى نحياه عندما نؤوله ونطوِّعه لمزادات العصر ، ناسين مرادات
الإسلام ، فهم يقولون : لقد شرع الحق الحرب في الإسلام لرد العدوان . ونقول
لهم : صحيح أن الحرب في الإسلام لرد العدوان ، والحرب في الإسلام أيضاً هي
لتوسيع المجال لحرية الاعتقاد للإنسان .

إن الذى يخيف هؤلاء أن يكون القتال في الإسلام فريضة ، فيقاوم المسلمون
الظفیان في أى مكان . وهذه محاولة من أعداء الإسلام لصرف المسلمين حتى
لا يقاوموا قهر الناس والظفیان عليهم ؛ لأن أعداء الإسلام يعرفون تماماً قوة الإسلام
الكامنة والتي يبيها لمن يؤمن به ديناً ، وينخدع بعض المسلمين بدعاوى أعداء
الإسلام الذين يقولون : إن الإسلام لم يشرع الحرب إلا لرد العدوان .

ولذلك نقول لمؤلاء وأولئك : لا ؛ إن الإسلام جاء بالقتال ليحرر حق الإنسان

في الاعتقاد . والمسلم مطلوب منه أن يعلن كلمة الله ، وأن يقف في وجه من يقاوم إعلانها ، ولكن الإسلام لا يفرض العقيدة بالسيف ، إنما يحمي بالسيف حرية المعتقد . فالحق يقول : « ولا تنهوا في ابتغاء القوم » أي لا تضعفوا في طلب القوم الذين يحاربون الإسلام ، والابتغاء هو أن يجعل الإنسان شيئاً بغية له ، أي هدفاً وحاية ، ويجند لما كل تخطيطات الفكر ومتعلقات الطاقة ، كأن الإنسان لا يرد القوم الكافرين فقط ساعة يهاجمون دار الإسلام ، ولكن على المسلم أن يتخبرهم أيضاً امتثالاً لقول الله : « ولا تنهوا في ابتغاء القوم » . فعل المسلمون أن يُعلِّموا كلمة الله ويدهوا الناس كافة إلى الإيمان بالله . وهم في هذه الدعوة لا يفرضون كلمة الله ، لكنهم يرفعون السيف في وجه الجبروت الذي يمنع الإنسان من حرية الاعتقاد . إن على المسلمين رفع الجبروت عن البشر حتى ولو كان في ذلك مشقة عليهم لأن الحق قال :

﴿ كُنِبَ عَلَيْكَ الْأَقْتَالُ وَهُوَ كَرِهٌ لَّكَ ﴾

(من الآية ٢١٦ سورة البقرة)

وقد خلق الله في المؤمن القدرة على أن يتغنى عدو الإسلام ليرفع الجبروت عن غيره من البشر ، صحيح أن الحرب مسألة مكروهة من البشر وليست رحلة سهلة ، ولكنها أحياناً تكون واجبة ، والذين أدركوا الحرب العالمية الثانية عرفوا أن « تشرشل » جاء رئيساً لوزراء بريطانيا بعد « تشمبرلين » الذي عرف عنه أنه رجل سلام ، وحاول « تشمبرلين » أن يماطل ويلوح بالسلام مع ألمانيا حتى تستعد إنجلترا بالحرب ، وعندما استعدت إنجلترا أعلن « تشمبرلين » أن سياسته غير نافعة ، وجاء « تشرشل » وقاد دفعة الحرب ، وقال للإنجليز :

« انتظروا أياماً سرداء وانتظروا الجوع » .

لقد قال تشرشل ذلك للإنجليز ، حتى إذا ما جاء الواقع بأقل من قوله ، فهم يستبشرون ويفرحون .

والحق سبحانه يقول : « ولا تنهوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون » . إن الحرب ترهقهم أيضاً كما ترهقكم ، لكنكم أيها المؤمنون تمتازون على الكافرين بما يلي : « وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليهما حكيماً » . فأنتم

وهم في الالم سواء ، ولكن الاختلاف هو أن المؤمنين يرجون ما لا يرجوه الكافرون ، إن المؤمنين يعلمون لحظة دخولهم الحرب أن الله معهم وهو الذي ينصرهم ومن يموت منهم يذهب إلى جنة عرضها السموات والأرض ، وهذا ما لا يرجوه الكفرة .

والحق سبحانه وتعالى يطالب الفئة المؤمنة التي انتهت قضية عقيدتها إلى الإيمان بإله واحد ، هو - سبحانه - أنشأهم وخلقهم وإليه يعودون ، وهذه القضية تحكم حركات حياتهم ؛ إنه - سبحانه - يطالبهم أن يؤديوا مطلوبات هذه القضية ، وأن يدافعوا عن هذه العقيدة التي تثبت للناس جميعاً أنه لا معبود - أى لا مطاع - في أمر إلا الحق سبحانه وتعالى .

وحين تحكم هذه القضية أناساً نهى توحيد اتجاهاتهم ولا تتضارب مع حركاتهم ، ويصبحون جميعاً متعاونين متساندين متعاضدين ، لذلك جعل الله الطائفة المؤمنة خير أمة أخرجت للناس ، لأن رسولها صلى الله عليه وسلم خير رسول أرسل للناس ، وطلب الحق من أهل الإيمان أن يجاهدوا الكافرين والمنافقين لتصفو رقعة الإيمان بما يكدر صفو حركة الحياة .

والحق يعامل خلقه كبشر ، إنه خلقهم ويعلم طبائعهم وغرائزهم ولا يخاطبهم على أنهم ملائكة ، وإنما يخاطبهم على أنهم بشر ، وهم أغيار ، ومن الأغيار أن يصفو لهم أمر العقيدة مرة ، وأن تمكر عليهم شهواتهم صفو العقيدة مرة أخرى ؛ لذلك يؤكد لهم أن طريق العقيدة ليس مفروضاً بالرياحين والورود ، وإنما هو مفروض بالاشواك حتى لا يتحمل رسالة الحق في الأرض إلا من صبر على هذه البلايا وهذه المحن . فلو كانت القضية على طرف الثام^(١) أى سهلة التناول لا مشقة في الحصول عليها وتذكرك بآلام وبدون متاعب فسيذهبها كل إنسان ويصبح غير مأمون على حمل العقيدة .

من أجل ذلك لم ينصر الله الإسلام أولاً ، إنما جعل الإسلام في أول أمره ضعيفاً مضطهداً ، لا يستطيع أهله أن يحموا أنفسهم ، حتى لا يصبر على هذا الإيذاء

(١) الثام : حطب لا يطول له زمر سهل أهله وتلقه .

إلا من ذاق حلاوة الإيمان مما يجعله لا يشعر بمرارة الاضطهاد ووطأة التحليل ومشقته . فقال الحق سبحانه وتعالى : « ولا تنهوا في ابتغاء القوم » أي لا تضعفوا في طلب القوم .

وكلمة « لا تنهوا في ابتغاء القوم » أي في طلبهم تدل على أن الأمة الإسلامية ليس مطلوبا منها فقط أن تدفع عن نفسها عدواناً ، بل عليها أن تطلب هؤلاء الذين يقفون في وجه الدعوة لتؤدبهم حتى يتركوا الناس أحراراً في أن يختاروا العقيدة .

إذن فالطلب منه سبحانه : ألا تنهوا ولا تضعفوا في طلب القوم الذين يقفون في وجه الدعوة . ثم قال سبحانه : « إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون » أي إنه إذا كان يصيبكم ألم الحرب والإعداد لها ، فأنتم أيضاً تحاربون قوماً يصيبهم ألم المواقع والحروب والإعداد لها ، فأنتم وهم متساوون في إدراك الألم والمشقة والتعب ، ولكن يجب ألا تغفلوا عن تقييم القوة فلا تهملوها ، لأنها هي القوة المرجحة . فأنتم تزيدون عليهم أنكم ترجون من الله ما لا يرجون . والأشياء يجب أن تقوم بغاياتها والثواب عليها . لا يقولن أحد أبداً « هذا يساوي ذلك » . . فلا يعمل أحد قضية الثواب على العمل . ولذلك يقول الحق سبحانه وتعالى في شرح هذه المعادلة حتى تكون الأذهان على بينة منها إعداداً وخوضاً للحرب واحتمالاً لآلامها :

﴿ قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ ﴾

(من الآية ٥٢ سورة التوبة)

عليكم أيها الكافرون أن تعلموا أن الذي ينتظرنا هو إحدى الحسينين . . إما أن نتصر ونقهركم ، وإما أن نستشهد فنظفر بالحياة الأخرى . وماذا عن ترَبُّص المؤمنين بالكافرين :

﴿ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِإِذْنِنَا ﴾

(من الآية ٥٢ سورة التوبة)

كفة من - إذن - هي الراجحة في المعادلة ؟ إنها كفة المؤمنين ، لذلك قال الحق : « ولا تنهوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون » فلا تضعفوا أيها المؤمنون في طلب القوم لأنهم يألمون كما تألمون ، ولكن

لكم مرجحاً أعلى وهو أنكم ترجون من الله ما لا يرجون .

ويذهل الحق قضية حث المؤمنين على طلب الكافرين وكيف يزيد المؤمنون على الكافرين بأنهم يرجون من الله ما لا يرجوه الكافرون فيقول : « وكان الله علياً حكماً » إنه عليم بكل ما يصيب المؤمن من ألم ، فلا تعتقد أيها المؤمن أن لك أجراً سيفضع منك ، فالشوكة التي تشاك بها في القتال محسوسة لك ، وهو سبحانه وتعالى حين يتركك تألم أمام الكافر كما تألم . فذلك الحكمة هي أن تسير إلى القتال وأنت واثق من قدرة إيمانك على تحمل تبعات هذا الدين .

عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ما يصيب المؤمن من شوكة فما نوفيها إلا رفعه الله بها درجة أو حط عنه بها خطيئة)^(١) .

وبعد أن تكلم الحق عن القتال في سبيل نصرته دينه لم يحرم المؤمنين من توجيه يصفى أيضاً حركة الحياة ، لماذا ؟ لأنه علم أن قوماً يؤمنون به وينضوون تحت لوائه صلى الله عليه وسلم ، فيوضح : أن انضواءكم أيها المؤمنون تحت لواء الإسلام له تبعات ، فأنتم أول من يطبق عليه حكم الله ، ولإياكم أن تظنوا أنكم بإيمانكم وإعلان إسلامكم لله واتباعكم لرسول الله قد أخذتم شيئاً يميزكم عن بقية خلق الله ، فكما قلنا لكم دافعوا الكفار ودافعوا المنافقين نقول لكم أيضاً : دافعوا أنفسكم ، لأن واحداً قد ينضم إلى الإسلام وبعد ذلك يظن أن الإسلام سيعطيه فرصة ليكون له تميز على غيره ، ولئلا هذا الإنسان : نقول لا . ولذلك يخاطب رسوله صلى الله عليه وسلم ويقول له :

﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ

النَّاسِ بِمَا آرَأَيْكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِبِينَ

خَصِيماً ﴿١٥﴾

والحق سبحانه وتعالى حين يتكلم عن نفسه ؛ يتكلم فيما يتعلق بالفعل بصفة التعظيم والجمع . مثال ذلك قوله : « إنا أنزلنا » . وهذه « نون الجماعة » حيث يتطلب إنزال القرآن قوى متعددة لا تتوافر إلا لمن له الملك في كل الكون . ولنضرب لذلك مثلاً لله المثل الأعلى . . . إنا نجد أن رئيس الدولة أو الملك في أى بلد يصدر قراراً فيقول : « نحن فلانا أصدرنا القرار » . والملك أو الرئيس يعرف أنه ليس وحده الذى يصدر القرار ، ولكن يصدره معه كل المتعاونين معه وكل العاملين تحت رئاسته ، فيما بالنسبة بالحق الأعلى سبحانه وتعالى ؟ لذلك فحين يتكلم سبحانه فيما يتعلق بالذات يكون الحديث بواسطة ضمير الأفراد فيقول :

﴿ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝١١ ﴾

(سورة طه)

ولا يأتى هنا ضمير الجمع أبداً ، ولا تأتى « نون التعظيم » . ولكن فى هذه الآية نجد الحق يقول : « إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق » . ونرى « نون التعظيم » واضحة ، فالقرآن كلام الله ، ونزول القرآن يتطلب صفات متعاضدة . فسبحانه مرة يقول :

﴿ أُنزِلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾

(من الآية ٤٧ سورة العنكبوت)

ومرة يقول :

﴿ أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾

(من الآية ٥١ سورة العنكبوت)

ومرة ثالثة يقول :

﴿ لَقَدْ أُنزِلْنَا إِلَيْكَ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝١٠ ﴾

(سورة الأنبياء)

ما الغاية من الإنزال ؟ الغاية من الإنزال أن يوجد على الأرض منهج يحكم حركة الحياة . والقرآن قد أنزل إلى الرسول وإلى من آمن بالرسالة . وحين يقول الحق : « أنزلنا عليك » فمعنى ذلك نزول التكليف . وساعة نسمع كلمة « أنزلنا » فعلياً أن

نعرف أن كل شيء يحىء من الحق فهو ينزل إلينا منه سبحانه ، وكلمة « أنزل » تشعر السامع أو القارئ لما أن الجهة التي أنزلت هي جهة أعلى ، وليست مساوية لمن أنزل إليه ، وليست أدنى منه أيضاً .

وكلمة « أنزلنا » تدل على أن جهة أنزلت ، وجهة أنزل إليها ، وشيء أنزلته الجهة إلى المنزل إليه . والكتاب هو المنزل . والذي أنزله هو الله . والمنزل إليه هو رسول الله وأمة . وهل أنزل الحق سبحانه الكتاب فقط أو أنزل قبل ذلك كل ما يتعلق بمفومات الحياة ؟

وعندما نقرأ هذا القول الكريم :

﴿ يَبْنِيْٓ اٰدَمَۢمۡ قَدْ اَنْزَلْنَا عَلٰىكَ لِبَاسًا يُّوَارِي سَوْءَ تِكْرُوْرِيْكَ وَلِبَاسَ التَّقْوٰى ذٰلِكَ خَيْرٌ ﴾

(من الآية ٢٦ سورة الاحراف)

إنه لباس جاء من أعلى ، لذلك استخدم الحق كلمة « أنزلنا » وهو ليس لباساً فقط ولكنه أيضاً يزينكم مأخوذة من ريش الطائر لأنه لباسه وزينه ، فهو لا يوارى العورة فحسب ولكنه جميل أيضاً ، والأجل منه أنه لباس التقوى .

لقد جاء الحق بالمفهوم للحياة متراً ورفاهية ، وبعد ذلك أنزل الحق لباس التقوى وهو الخير . فاللباس الأول يوارى عورة مادية ، ولباس التقوى يوارى العورات القيمة والمعنوية ، وكل ذلك إنزال من أعلى . وفي آية أخرى يقول الحق سبحانه :

﴿ لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنٰتِ وَاَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتٰبَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُوْمَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَاَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ فِىْ بَاسٍ شَدِيْدٍ ﴾

(من الآية ٢٥ سورة الحديد)

إذن فكلمة « الإنزال » تدل على أن كل ما جاء من قبل الحق الأعلى إلينا ، فهو نازل إلينا بشيء يعالج مادتنا وقوامنا ، وبشيء يعالج معنوياتنا وقيمنا .

ويقول الحق في الآية التي نحن بصدد تناولها الآن : « إنا أنزلنا إليك الكتاب ، وحين يطلق الكتاب فالمعنى ينصرف إلى الكتاب الجامع للمانع المهيمن على سائر

الكتب وهو القرآن ، وإن كان « الكتاب » يطلق على المكتوب الذي نزل على أي رسول من الله سبحانه وتعالى .

« إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق » والحق هو الشيء الثابت الذي لا يأتي واقع آخر لينقضه . وعلى سبيل المثال : أنت في حياتك العادية حين تقول قضية صدق تحكي بها واقعا حدث مهما تكررت روايتك لهذه التفاصيل مدة عشرين سنة فهي لا تتغير ؛ لأنها مطابقة للواقع . وأنت حين تقولها تستحضر الواقع الذي حدث أمامك . ولكن إذا حدث إنسان بقضية كذب لا واقع له . فإذا يكون موقفه ؟ سيحكي القضية مرة بأسلوب ، وإن مر عليه أسبوع فهو ينسى بعضاً مما قاله في أول مرة فيحكي وقائع أخرى ، ذلك أن ما يرويه ليس له واقع ؛ لذلك يقول كلاماً مغايراً لما قاله في المرة الأولى ، وهنا يعرف السامع أن هذه المسألة كاذبة .

إذن فالحق هو الشيء الثابت الذي لا ينقضه واقع أبداً . وأنزل الله الكتاب بالحق أي أنزله بالقضايا الثابتة التي لا يأتيها الباطل من بين يديها ، فهو ثابت لا ينقضه واقع .

ويقال في حياتنا للتلميذ الناجح من أساتذته : لقد أعطيناك المرتبة الأولى على زملائك بالحق . أي أن هذا التلميذ قد أخذ حقه لأنه يستحق هذه المكانة . وقوله الحق سبحانه : « إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق » أي إن أنزال الكتاب على سيدنا رسول الله ليبلغه جاء ملتبسا ومرتبطا بالحق ولا ينفك عنه وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل لأن ينزل عليه الكتاب . ووجود معنى بجانب معنى في القرآن هو من أسرار إشعاعات الكلمات القرآنية ، فهي لا تتناقض ولكنها توضع بحكمة الخالق لتجلب لنا المعاني .

« إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس » وهذا يوضح لنا أن حكومة الدين الإسلامي وعلى رأسها الحاكم الأول رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما جاء لا لتحكم بين المؤمنين به فقط ، بل لتحكم بين الناس . ومن شرط الحكم بين الناس القيام بالعدل فيما يختصمون فيه ، فلا يقولن واحد : هذا مسلم ، وذاك كافر ، فإذا كان الحق مع الكافر فلا بد أن تعطيه له ، وإذا كان الحق مع المسلم فيجب أن تعطيه له ؛ لأنك لا تحكم بين المؤمنين فقط ولكنك تحكم بين الناس .

وَأَنْتَ إِنْ حَكَمْتَ بَيْنَ النَّاسِ حُكْماً يَتَّفِقُ مَعَ مَنْطِقِ الْوَاقِعِ وَالْحَقِّ . فَيُجْعَلُ الَّذِي حُكِمَ لَهُ بِشَهِيدٍ أَنَّ ذَنْبَكَ حَقٌّ ، فَمَتَدُمَا يَكُونُ الْحَقُّ مَعَ الْكَافِرِ ، وَتُحْكَمُ عَلَى الْمُؤْمِنِ بِالْحُكْمِ الْحَقِّ الَّذِي لَا حَيْفَ فِيهِ حَقٌّ وَإِنْ كَانَ عِقَاباً . فَالْكَافِرُ يَقْرَعُ نَفْسَهُ عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ هَذَا الدِّينِ الَّذِي يَعْتَرِفُ بِالْحَقِّ وَيُحْكَمُ بِهِ وَلَوْ كَانَ عَلَى مُسْلِمٍ . وَأَيْضاً يَعْرِفُ الْمُسْلِمُ سَاعَةَ يُحْكَمُ عَلَيْهِ لِصَالِحٍ وَاحِدٍ غَيْرِ مُسْلِمٍ أَنَّ الْمَسْأَلَةَ لَيْسَتْ نَسَبَةً شَكَلِيَّةً إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَلَكِنَّهَا نَسَبَةٌ مَوْضُوعِيَّةٌ ، فَلَا يَظُنُّ أَحَدٌ أَنَّ الْإِسْلَامَ قَدْ جَاءَ لِيُحَايِيَ مُسْلِمًا عَلَى أَيِّ إِنْسَانٍ آخَرَ ، وَلَكِنَّ الْإِسْلَامَ قَدْ جَاءَ لِيَأْخُذَ الْجَمِيعَ بِمَنْطِقِ الْحَقِّ ، وَيُطَبِّقَ عَلَى الْجَمِيعِ مَنَاجِيزَ الْحَقِّ ، وَلِيَكُونَ الْمُسْلِمُ دَائِمًا فِي جَانِبِ الْحَقِّ .

وَسَبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَعْطِي هَذِهِ الْقَضِيَّةَ لَوَاقِعَةً حَدَّثَتْ مُعَاَصِرَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ . وَالْوَقَائِعُ الَّتِي حَدَّثَتْ مُعَاَصِرَةَ لِرَسُولِ اللَّهِ : تَبَيَّنَتْ بِمُثَابَةِ اسْتِدْرَارِ السَّيِّئِ لِلْأَحْكَامِ ، فَالْقَضِيَّةُ تَحْدُثُ وَيُنْزَلُ فِيهَا الْحُكْمُ ، وَلَوْ جَاءَتْ الْأَحْكَامُ مَبُودَةً وَسَقَطَتْ وَنَزَلَتْ مَرَّةً وَاحِدَةً ، فَقَدْ تَحْدُثُ الْحَادِثَةُ وَيَكُونُ لِلَّذِي الْمُؤْمِنِينَ الْحُكْمُ وَمُحَاوَلُونَ الْبَحْثِ عَنْهُ فِي الْكِتَابِ . لَكِنْ إِذَا مَا جَاءَ الْحُكْمُ سَاعَةً وَقُوعِ الْحَادِثَةِ فَهُوَ يَنْصَبُ عَلَيْهَا ، وَيَكُونُ الْأَمْرُ أَدْوَى لِلْإِذْعَانِ لَهُ ، لِأَنَّهُ ثَبَتَ وَابْتَدَأَ وَوُثِّقَ بِوَاقِعَةٍ تَطْيِيفِيَّةٍ .

وَالْحُكْمُ الَّذِي نَزَلَ هُوَ : « إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِثِينَ خَصِيماً » . وَعِنْدَمَا يَقُولُ سَبْحَانَهُ « أَرَاكَ » أَوْ « عَلِمَكَ » فَلْتَعْلَمِ أَنَّ تَعْلِيمَ اللَّهِ هُوَ أَكْثَرُ تَصَدِيقًا مِنْ رُؤْيَاكَ الْإِنْسَانِيَّةِ ، وَكَأَنَّكَ تَشْتَلُ الشَّيْءَ الَّذِي يَعْلَمُهُ لَكَ اللَّهُ وَكَأَنَّهُ جَسَدُ أَمَامِكَ ، وَلَيْسَ مَعَ الْعَيْنِ أَيْنَ .

وَالْوَاقِعَةُ الَّتِي حَدَّثَتْ هِيَ : كَانَ فِي « بَنِي ظَفَرٍ » وَاحِدٌ اسْمُهُ « طُعْمَةُ بْنُ أَبِي رُقٍ » وَمَرْقُ « طُعْمَةُ » دَرْعًا ، وَهَذَا الدَّرْعُ كَانَ « لِقَتَادَةَ بْنِ النُّعْمَانِ » . وَخَافَ « طُعْمَةُ » أَنْ يَحْفَظَ بِالدَّرْعِ فِي بَيْتِهِ فَيَعْرِفَ النَّاسُ أَنَّهُ سَرَقَ الدَّرْعَ . وَكَانَ « طُعْمَةُ » فِيهَا يَبْدُو مَشْهُورًا بِأَنَّهُ لَصَ ، فَذَهَبَ إِلَى يَهُودَى وَأَوْدَعَ عِنْدَهُ الدَّرْعَ ، وَكَانَ الدَّرْعُ فِي جِرَابٍ دَقِيقٍ . وَحِينَ خَرَجَ بِهِ « طُعْمَةُ » وَحَمَلَهُ صَارَ الدَّقِيقُ يَتَثَرُ مِنْ خَرَقٍ فِي الْجِرَابِ وَتَكُونُ مِنَ الدَّقِيقِ أَثَرًا فِي الْأَرْضِ إِلَى بَيْتِ الْيَهُودَى وَكَانَ اسْمُهُ « زَيْدُ بْنُ السَّمِينِ » ، وَعِنْدَمَا تَتَّبَعُوا أَثَرَ الدَّقِيقِ وَجَدُوهُ إِلَى بَيْتِ طُعْمَةَ ، وَلَكِنَّهُ حَلَفَ مَا أَخَذَهَا وَمَالَهَا بِهَا

علم فتركوه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فأخذوها وقالوا : « لقد سرق ابن السمين » . وهنا قال ابن السمن : « أنا لم أسرق الدرع ولكن أودعه عندي » طعمة بن أبيرق . وذهبوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء « بنو ظفر » وهم مسلمون « وطعمة بن أبيرق » منهم وقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : لو حكمت على المسلم ضد اليهودي فستكون المسألة ضد المسلمين وسيوجد العار بين المسلمين .

وتعلم أن الحق سبحانه وتعالى أرسل رسوله ليعدل منج الغرائز البشرية . والغريزة البشرية بحسب اندفاعها وقصر نظرتها قد تتصور أن الحكم على المسلم وثيرة اليهودي هو إضعاف للمسلمين . ويريد الحق سبحانه وتعالى أن يقيم الأمر بالقسط فينزل على رسوله :

﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ

خَصِيماً ۝٢٦٠﴾

(سورة النساء)

أي إياك أن تقول : إن هذا مسلم ولا يصح أن نلصق به الجريمة التي ارتكبتها حتى لا تكون سبة عليه ، وإياك أن تحشى ارتفاع رأس اليهودي ، لأن هناك لهما قد ظهر من بين المسلمين . ومن الشرف للإسلام أن يعاقب أي إنسان ارتكب خطأ لأنه مادام قد انتسب للإسلام فعليه أن يصون هذا الانتساب . وعقاب المسلم على خطأ هو شهادة للإسلام على أنه لم يأت ليحامل مسلماً . وعلى كل مسلم أن يعرف أنه دخل الإسلام بحق الإسلام .

لقد نظر بعض السطحيين إلى قوله الحق : « ولا تكن للخائنين خصيماً » قائلين : إن كان هناك لصوص أو خائن أو مستغل لقوته فاتركه ولا تنظر إليه ولا تلصق حتى لا يسبب لك نعباً . وهؤلاء يقولون : لا ، سبحانه وتعالى يقول : « ولا تكن للخائنين خصيماً » و« اللام » التي في أول « الخائنين » هي للملكية أي أن الحق يأمر النبي صلى الله عليه وسلم ألا يقف موقفاً لصالح الخائن ، بل عليه أن يحاصم لمصلحة الحق .

وقد حارل العلماء أن يقربوا المسافة فقالوا : ربما لا يتنبه أحد لمسألة اللام وأنها هنا للنفعية ، فيكون المعنى عنه أن يقف مسلم موقفاً ينفع خاتماً ، بل لا بد أن يكون حل الخاتين وليس معه . فاللام هنا تكون بمعنى « عن » . كأن الحق يقول : ولا تكن عن الخاتين خصيماً . أى لا تكن يا محمد مدافعاً عن الخاتين .

ولذا لم يقل الحق « عن » بدلاً من « اللام » ؟ نقول : إن الغاية من الدفاع عن الخصم أن ترجع أمره وتكون له لا عليه ، لذلك جاء الحق بـ « اللام » هنا من أجل أن تعرف الغاية من « عن » واضحة . فاللام تفيد ألا يضع المسلم خاتماً ، فلا تكون المسألة له ، ولذلك جاء الحق بها إيضاحاً واختصاراً لنعرف أن رسوله لن يقف في جانب الخاتين ولن يأتي له بما ينفعه . ولذلك قال العلماء : إن اللام هنا بمعنى « عن » . والقرآن فيه الكثير من مثل هذا .

وبعض الناس يقول : لماذا لا يأتي باللفظ الواضح الذى يجعلنا نعرف المعنى مباشرة ؟ ونقول : إن الملحظية هنا مقيدة لنعرف في أى صف يقف القرآن والرسول المبلغ عن ربه ، مثال ذلك قوله الحق :

﴿ وَإِذَا تَنَادَّ سَوَاحُيْهِمَا لَآتَيْنَا بَينَهُمَا سَآوًى ۖ فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ بِآيَاتِنَا لَا يُصَدِّقُونَ ۖ وَلَآئِذَا أُتُوا بِآيَاتِنَا إِذَا يُتْلَاهَا عَجَبٌ ۚ لِيَسْأَلُوا أَتَأْتِيهِمُ الْبَآئِغَاتُ غَافِلِينَ ۚ أَمْ لَهُمْ آلَآءٌ غَافِرَةٌ ۚ ﴾

(سورة سبا)

القاتل هم الذين كفروا ، والمقول له هو الحق . وبعض الناس كان يفترض أن المنطق يقتضى أن يقول الكفار : إنك سحر ميين . وكأن الآية هي : وإذ تلى آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم أنت سحر ميين . ولنلاحظ أنهم لم يقولوا للحق ، ولكنهم قالوا عن الحق . ولم يقولوا للحق ذلك ، بل قال بعضهم لبعض . والحق هنا تحدث عنه وليس مخاطباً . فقالوا عنه : إنه سحر ميين .

وهناك آية أخرى يقول الحق فيها :

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ ﴾

(من الآية ١١ سورة الاحقاف)

والقاتل هنا هم الذين كفروا . والمقول لهم هم الذين آمنوا . والمقصود هو : أن الذين كفروا قالوا للذين آمنوا لو كان الإسلام خيراً ما سبقتمونا إليه .

ولكن الحق سبحانه لوردها : « لو كان خيراً ما سبقونا إليه » وذلك ليدلنا على أنهم قالوا ذلك في غير محضر المؤمنين ، بل هم يتبادلون هذا القول فيما بينهم . وإلا لو أن القول من الكافرين للمؤمنين لكان السياق يقتضى أن يكون : لو كان خيراً ما سبقتمونا إليه .

ومن بعد ذلك يقول الحق :

﴿ وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾

والأمر بالاستغفار يحمي على مجرد وجود مخاطر التردد بين نصرته المسلم أو نصرته اليهودي ، فلم يكن الرسول قد نصر أحداً على أحد بعد ، ولكن مجرد هذا الخاطر يتطلب الاستغفار . والذي يصدر الأمر بذلك هو الحق سبحانه لرسوله ، ولا اعتراض ولا غضاظة أن يعدل لنا ربنا أمراً ما .

أو أن كل خطاب من هذا اللون موجه لمن جعل المسألة موضع مساومة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كقول « بني ظفر » عندما أرادوا ألا يحكم الرسول على اللص الذي من بينهم ، وتمحكوا في الإسلام . لذلك يأمر الحق الذين حدثوا رسول الله عن هذا الموضوع بالاستغفار ، أو أن يستغفر الرسول لهم الله ؛ لأنهم لم يقولوا ذلك إلا رغبة في ألا يتفضح أمر المسلمين .

وبعد ذلك يقول الحق :

﴿ وَلَا تَجِدُ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّافًا أَشِيمًا ﴾

وسبحانه يريد أن يشيع هذه القضية بحثاً ، فقد كان يكفي أن يقول لنا ما سبق . لكنه يريد أن يحسم مثل هذه الأمور ، فلا مجادلة في الذين يختانون أنفسهم . والجملد كما نعرف هو القتل . وسين يقتل الإنسان شيئاً ، مثل أن يحضر بعضاً من الشر أو الصوف أو الليف ويجعلها ليصنع جبلاً ، فهو يقتل هذا الخزل ليقويه ويجعله غير هش وقابلاً للشد والجذب ، ولذلك يقال عن مثل هذه العملية : إنا نجدل الحيل حتى نعطي القوة . وكذلك شأن الخصمين ، كل واحد منهما يريد تقوية حجته ، فيحاول جهاداً أن يقويها بما يشاء من أساليب في القول ولحنه أو الفصاحة في الأسلوب . لذلك يأتي الأمر إلى الرسول : لا تقو مركز أى إنسان يختان نفسه .

والقرآن حين يعدل بين يخونون أنفسهم إلى « يختانون أنفسهم » ، فلا بد أن لهذا معنى كبيراً ، لأن الخيانة هي أن تأخذ غير الحق . ومن المحتمل أن يخون الإنسان غيره ، لكن أبين المفعول أن يخون الإنسان نفسه ؟ إن مثل هذه العملية تحتاج إلى افعال كبير ، فقد يخون الإنسان غيره من أجل مصلحة نفسه ، أو ليعطي نفسه شهوة ومعصية عليها حقوة ، وهذه خيانة للنفس ، لأن الإنسان في مثل هذه الحالة يغفل عن العقوبة الآجلة بالشهوة العابرة العاجلة .

وهكذا نرى أن الذى يخون الناس إنما يخون - ضمناً - مصلحة نفسه . وإنا ما عان الإنسان نفسه فهذا ليس سهلاً ويطلب افتعلاً ، ولذلك يقول الحق : « ولا تمجادل عن الذين يختانون أنفسهم إن الله لا يحب من كان خَوَّافًا أَشِيمًا » .

والآية التي تحدثت من قبل ذلك عن هذا المؤلف لم تأت بكلمة « خوائين » ولكن جاءت بالخائنين ، وهنا يأتي الحق بكلمة خَوَّان . وفيه فرق بين « خائن » ، و« خَوَّان » ، فالخائن تصدر منه الخيانة مرة واحدة ، أما الخَوَّان فتصدر منه الخيانة

مرأوا . أو يكون المعنى هو : أن الخائن تصدر منه الخيانة في أمر يسير صغير ، أما الخون فتصدر منه الخيانة في أمر كبير . إذن . فمرة تلى المبالغة في تكرير الفعل ، وأخرى في تضخيم الفعل .

ومن لطف الله أنه لم يقل « خائن » ؛ لأن الخائن هو من خان مرة عابرة وانتهى الأمر ، ولم يخرج الله عن دائرة السر إلا إذا أخذ الخيانة طبعاً وعادة وحرقة . وقد جاءت لسيدنا عمر - رضي الله عنه - امرأة أخذ ولدها بسرقة ، وأراد عمر - رضي الله عنه - أن يفهم على ذلك الولد الحد ، فبكت الأم قائلة : يا أمير المؤمنين والله ما فعل هذا إلا هذه المرة . قال عمر : كذبت . والله ما كان الله ليأخذ عبداً بأول مرة .

ولذلك يقولون : إذا عرفت في رجل سيئة انكشفت وصارت واضحة . فلتعلم أن لها أخوات ؛ فإله لا يمكن أن يفضح أول سيئة ؛ لأنه سبحانه يحب أن يستر عباده ، لذلك يستر العبد مرة وثانية ، ثم يستمر العبد في السيئة فيفضحها الله : « إن الله لا يحب من كان خواناً أثياً » ، والإثم أنقطع المعاصي . والقوم الذين ذهبوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستشفعوا عنده لابن أبيرق لكي يحكم له الرسول ضد اليهودي ، لماذا صنعوا ذلك ؟ . لأنهم استفظعوا أن يفضح أمر مسلم ويبرأ يهودي ، استعبروا أن يحدث هذا ، وعالج القرآن هذه القضية وذلك ليأتي بالحشية التي دعيتهم إلى أن يفعلوا هذا ويقض على مثل هذا الفعل من أساسه ، فقال :

يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ

وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ

اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴿١٠٨﴾

إنهم يطلبون البراءة أمام الناس في أن « طعمة » لم يفعل السرقة ، ولكن هل يملك الناس ما يملكه الله عنهم ؟ . إنه سبحانه أحق بذلك من الناس . فإذا كنتم تريدون

التعمية في قضاء الأرض فلن تعموا على قضاء السماء . وهذه القضية يجب أن تحكم حركة المؤمن ، فإذا ما فكر إنسان منسوب إلى الإسلام أن يفعل شيئاً يعضب الله فعليه أن يفكر : أنا لو فعلت ذلك لفضحت نفسي أو فضحت ولدي أو فضحت أسرق أو فضحت المسلمين ، وعلى الإنسان المسلم ألا يخشى الناس إن فعل أخ له شيئاً يشين المسلمين ، بل عليه أن يأخذ على يديه ويرده عن فعله . ونقول لمن يستتر عن الناس : أنت استخفيت من الناس ، ولم تستخف من الله ؛ لذلك فانت غير مأمون على ولاية .

« يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم » ، وكلمة « معهم » هذه تريد أن تجعل المؤمن مصداقاً أن الله لا تخفى عليه خافية ، إنه من الممكن أن يستتر الشخص عن الناس ، ولكنه لا يستطيع أبداً أن يستتر عن الله ؛ لأن الله مع كل إنسان في الخلوة والجلوة والسر والعلن . فإن قدر واحد على الاستخفاء من الناس فهو لن يقدر على الاستخفاء من الله .

« يستخفون من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم إذ يبيتون ما لا يرضى من القول » و « يبيت » أي أنه يفعل أمره في الليل ؛ لأن الناس كانت تلجأ إلى يبيتهم في الليل ، ومعنى « يبيت » أن يصنع مكيدة في البيت ليلاً ، وكل تدبير بخفاء اسمه « تبيت » حتى ولو كان في وضوح النهار ، ولا يبيت إنسان في خفاء إلا رغبة منه في أن ينفض عنه عيون الرائيين . فنقول له : أنت تنفض العيون التي مثلك ، لكن العيون الأزلية وهي عيون الحق فلن تقدر عليها .

﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ مَعَهُمْ إِذْ يَبْتَرُونَ مَا لَا يَرْضَى

مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝٢٦١﴾

(سورة النساء)

حين نسمع كلمة « محيط » فلنعلم أن الإحاطة هي تطويق المحيط للمحاط ، بحيث لا يستطيع أن يفلت منه علماً بحاله التي هو عليها ولا قدرة على أن يفلت منه مالا وعاقبة ، فهو سبحانه محيط علماً لأنه هو الذي لا تخفى عليه خافية ، ومحيط قدرة فلا يستطيع أن يفلت أحد منه إلى الخارج . وبسبحانه محيط علماً بكل جزئيات الكون وتفاصيله وهو القادر فوق كل شيء . فإذا ما سمعنا كلمة « محيط » فمعناها أن

الحق سبحانه وتعالى يحيط ما يحيط به علماً بكل جزئياته فلا نستطيع جزئية أن نهرب من علم الحق . وسبحانه يحيط بكل شيء قدرة فلا يستطيع أن يفلت من ماله شيء من الجزاء الحق .

وبعد ذلك يقول الحق جل وعلا :

﴿ هَآأَنْتُمْ هَآؤِلَآءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَوةِ
الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَدِّلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ
مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴾ ١٢٩

قاللدى جادل من ابن أبيرق كان يريد أن يبرىء ساحة أمام الناس ويدين اليهودى ، وفى أنه قد جادل أمام بشر عن بشر ، فهل تنتهى المسألة بهذا البسر ؟ لا ، لأن الدنيا ليست دار جزاء . وهب أنه أفلت من العقوبة البشرية ، أفلت من عقوبة الله فى الآخرة ؟ لا ، إذن فاللدى يجادل يريد أن يعصى على قضاء الأرض ، ولن يستطيع أن يعصى على قضاء الحق ، ولن يجد من يجادل عن مثل هذا الخطأ يوم القيامة . وليس هذا فقط ، ولكن الحق ينزل الآية : « أم من يكون عليهم وكيلًا » أى فمن إذن يستطيع أن يكون وكيلًا عن هؤلاء يوم القيامة ؟ . ونعرف أن الوكيل هو الشخص اللبق الذى يختاره بعض الناس ليكون قاضياً على إقناع من أمامه . فمن يستطيع أن يقوم بذلك العمل أمام الله ؟ لا أحد .

ويقول الحق من بعد ذلك :

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوْءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ
اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ ١٣٠